

المُسْتَدْرَكُ

عَلَى الصَّحِيحَيْنِ

لِلإِمَامِ الْكَافِظِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْحَاكِمِ النَّيْسَابُورِيِّ

مَعَ تَضَمُّنَاتِ الْإِمَامِ النَّهْشَبِيِّ فِي التَّائِيْدِ وَالْمِيزَانِ وَالْعِرَاقِ
فِي أُمَالِهِ وَالنَّارِيِّ فِي فَيْضِ الْقَدِيرِ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْعُلَمَاءِ الْأَجَلَةِ

أَوَّلُ طَبْعَةٍ بِمَكْتَبَةِ الْأَعْلَامِ بِبَغْدَادٍ فِي سَنَةِ ١٢٩٠ هـ

دَرَاةٌ وَتَحْقِيقٌ

مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْقَادِرِ عَمَلًا

كتاب البيوع، كتاب الجهاد، كتاب قسم التركة، كتاب قتال أهل البغي، كتاب النكاح،
كتاب الطلاق، كتاب المني، كتاب المكاتب، كتاب النضر، كتاب توليخ المتقدمين
من الأنبياء والمرسلين.

الجزء الثاني

مستوفى

مكتبة دار الكتب

بمكتبة دار الكتب

دار الكتب العلمية

ببيروت - لبنان

النساء قالوا قد بقي عدد من عدد النساء لم يذكرن الصغار والكبار ولا من انقطعت عنهن الحيض وذوات الأحمال / فأنزل الله عز وجل الآية التي في سورة النساء: ﴿واللاتي ٢/٤٩٣ يسن من المحيض من نسائكم إن ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر واللاتي لم يحضن وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن﴾ [الطلاق: ٤].

صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

٩٥٩/٣٨٢٢ - أخبرنا أحمد بن يعقوب الثقفي، ثنا عبيد بن غنام النخعي، أنبا علي بن حكيم، ثنا شريك، عن عطاء بن السائب، عن أبي الضحى، عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: ﴿الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن﴾ [الطلاق: ١٢] قال: سبع أرضين في كل أرض نبي كنعان وأدم كآدم ونوح كنوح وإبراهيم كإبراهيم وعيسى كعيسى.

هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

٩٦٠/٣٨٢٣ - حدثنا عبد الرحمن بن الحسن القاضي، ثنا إبراهيم بن الحسين، ثنا آدم بن أبي إياس، ثنا شعبه، عن عمرو بن مرة، عن أبي الضحى، عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل ﴿سبع سموات ومن الأرض مثلهن﴾ قال: في كل أرض نوح وإبراهيم.

هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه.



٦٦ - تفسير سورة التحريم

بسم الله الرحمن الرحيم

٩٦١/٣٨٢٤ - حدثني أبو عبد الله محمد بن أحمد بن بطة الأصبهاني، ثنا عبد الله بن محمد بن زكريا الأصبهاني، ثنا محمد بن بكير الحضرمي، ثنا سليمان بن المغيرة، ثنا ثابت، عن أنس رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ كانت له أمة بظاها فلم تزل به عائشة وحفصة حتى جعلها على نفسه حراماً فأنزل الله هذه الآية ﴿يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضات أزواجك﴾ إلى آخر الآية.

٣٨٢٢ - قال في التلخيص: صحيح.

٣٨٢٣ - قال في التلخيص: على شرط البخاري ومسلم.

٣٨٢٤ - قال في التلخيص: على شرط مسلم.

قُضِيَ بِكَ الْقُرْآنُ

وَمَا أَنْزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ وَمَا أَنْزَلَ بِالْمَدِينَةِ

تأليف

أبي عبد الله محمد بن أيوب بن الضريس البجلي

الوفات سنة ٢٩٤ هـ

تحقيق

عروة بدير

دار الفكر

بيروت - سورية

وملتين قال : أنبا محمد بن عبد الله بن نير ، قتنا يحيى بن عيسى الرملي عن الأعشى عن رجل قد سماه ،
عن الحارث بن قيس قال :

كُنْتُ رَجُلًا فِي لِسَانِي لَكُنَّةٌ ^(١) فَقِيلَ لِي : لَا تَقْلَمْ الْقُرْآنَ حَتَّى تَعْلَمَ الْعَرَبِيَّةَ ،
فَأَتَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ ، فَقُلْتُ : إِنَّهُمْ يَضْحَكُونَ وَيَقُولُونَ :
[تَعْلَمُ] ^(٢) الْعَرَبِيَّةَ ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ^(٣) : إِنَّكَ فِي زَمَانٍ تُحَفِظُ فِيهِ حُدُودَ الْقُرْآنِ
وَلَا يَبَالُونَ بِحِفْظِ كَثِيرٍ مِنْ حُرُوفِهِ ^(٤) ، وَسَيَكُونُ قَوْمٌ بَعْدَكُمْ يَزِمَانُ تُحَفِظُ فِيهِ
حُرُوفَ الْقُرْآنِ وَتَضَيِّعُ فِيهِ حُدُودَهُ .

٢ - أخبرنا أحمد ، قتنا محمد بن أيوب ، قال : أنبا ابن نير ، قتنا يحيى بن عيسى ، عن الأعشى ،
عن الهال / ٦٢ ب / عن سعيد بن جبير قال :

قِيلَ لَهُ : أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ ^(٥) كَأَنَّهُ شَيْءٌ
قَدْ مَضَى ، قَالَ : يَعْنِي أَنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ، يَعْنِي أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ .

٣ - أخبرنا أحمد ، قتنا محمد بن نير ، قتنا وكيع عن الأعشى عن إبراهيم بن مهاجر ،
عن مجاهد ، عن ابن عباس :

﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾ ^(٦) قَالَ : لَوْ أَخْبَرْتُمْ
بِتَفْسِيرِهَا لَكُفَرْتُمْ ، وَكُفَرْتُمْ بِتَكْذِيبِكُمْ بِهَا ^(٧) .

(١) رجل ألكن ، وقوم لكنن ، وفي لسانه لكنة : هي . أصل البلاغة ٥٧٢

(٢) ما بين حاضرتين زيادة استفدناها من الخبر رقم (١) .

(٣) أي عبد الله بن مسعود . انظر تهذيب التهذيب ١٥٤/٢

(٤) الحرف : كل كلمة تقرأ على الوجوه من القرآن . لسان العرب / حرف .

(٥) سورة الفتح : ١٤/٤٨

(٦) سورة الطلاق : ١٢/٦٥ ، وقد وردت في الأصل على النحو التالي : (خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا

وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ) ، وهو وهم .

(٧) أورده السيوطي في كتاب الدر المنثور في التفسير بالمأثور ٢٢٨/٦ وقال : أخرجه عبد بن حميد

وابن جرير وابن الضريس .

تفسير القرآن العظيم

مستنداً

عن رسول الله ﷺ والصحابة والتابعين

تأليف

الإمام الحافظ عبد الرحمن بن محمد

ابن إدريس الرازي ابن أبي حاتم

للتوفيق سنة ٥٣٢٧ هـ

تحقيق

أسعد محمد العلي

المجلد الأول

إعداد، مركز الدراسات والبحوث بمكتبة نزار الباز

مكتبة نزار مصطفى الباز
مكة المكرمة - الرياض

[١٨٩١٧] عن ابن مسعود أنه بلغه أن علياً يقول: تعدد آخر الأجلين، فقال: من شاء لا عتقه، إن الآية التي نزلت في سورة النساء القصص نزلت بعد سورة البقرة ﴿وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن﴾ بكذا وكذا شهراً فكل مطلقة أو متوفي عنها زوجها فأجلها أن تضع حملها^(١).

قوله تعالى ﴿ومن الأرض مثلهن﴾

[١٨٩١٨] عن أبي الضحى عن ابن عباس في قوله: ﴿ومن الأرض مثلهن﴾ قال: سبع أرضين في كل أرض نبي كيكم، وآدم كآدم، ونوح كنوح، وإبراهيم كإبراهيم، وعيسى كعيسى^(٢).

[١٨٩١٩] عن ابن عمر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الأرضين بين كل أرض والتي تليها مسيرة خمسمائة عام، والعليا منها على ظهر حوت قد التقى طرفاه في السماء، والحويت على صخرة والصخرة بيد الملك، والثانية مسجن الريح، فلما أراد الله أن يهلك عاداً أمر خازن الريح أن يرسل عليهم ريحاً يهلك عاداً، فقال له الجبار: إذن تكفى الأرض ومن عليها، ولكن أرسل عليهم بقدر خاتم، فهي التي قال الله في كتابه: ﴿ماتذر من شيء أثرت عليه إلا جعلته كالرميم﴾ والثالثة فيها حمارة جهنم، والرابعة فيها كبريت جهنم، قالوا يارسول الله النار كبريت؟ قال نعم، والذي نفسي بيده إن فيها لأودية من كبريت لو أرسل فيها الجبال الرواسي لما صلت، والخامسة فيها حيات جهنم إن أفواها كالأودية تلسع الكافر اللسعة فلا تبقى منه لحماً حلياً وضماً، والسادسة فيها عقارب جهنم إن أدنى عقربة منها كالبحال الموكفة تضرب الكافر ضربة ينسبه ضربها حر جهنم، والسابعة فيها سقر وفيها إبليس مصفد بالحديد يد أمامه ويد خلفه، فإذا أراد الله أن يطلقه لما شاء أطلقه^(٣).

محقق عن نسخة خطية كاملة ، وعن مطبوعة الشعب والكرمن
عشر نسخ خطية أخرى يستوعب مجموعها التفسير كله .

تفسير القرآن العظيم

لإحسان

أبي الفداء إسماعيل بن محمد بن كثير القرشي الدمشقي

(٧٠٠ - ٧٧٤ هـ)

تحقيق

سامي بن محمد السلامة

الجزء الثامن

المحكمة - الناصف

دار طبعة الفخر والنور

الخلق . وقال ابن المنى فى حديثه : فى كل سماء إبراهيم (١) .

وقد روى البيهقى فى كتاب « الأسماء والصفات » هذا الأثر عن ابن عباس بأبسط من هذا [السياق] (٢) ، فقال : أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ، وحدثنا أحمد بن يعقوب ، حدثنا عبيد بن غنام الضمى ، أخبرنا علي بن حكيم ، حدثنا شريك ، عن عطاء بن السائب ، عن أبي الضمى ، عن ابن عباس أنه قال : ﴿ الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن ﴾ قال : سبع أرضين ، فى كل أرض نبي كنيكم ، وآدم كآدم ، ونوح كنوح ، وإبراهيم كإبراهيم ، وعيسى كعيسى .

ثم رواه البيهقى من حديث شعبة ، عن عمرو بن مرة ، عن أبي الضمى ، عن ابن عباس فى قول الله ، عز وجل : ﴿ الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن ﴾ قال : فى كل أرض نوح إبراهيم ، عليه السلام .

ثم قال البيهقى : إسناده هذا عن ابن عباس صحيح ، وهو شاذ بكرة ، لا أعلم لأبي الضمى عليه متاباً ، والله أعلم .

قال الإمام أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبى الدنيا القرشى فى كتابه « التفكير والاعتبار » : حدثنى إسحاق بن حاتم المدائنى ، حدثنا يحيى بن سليمان ، عن عثمان بن أبى دهرش قال : بلغنى أن رسول الله ﷺ انتهى إلى أصحابه وهم سكوت لا يتكلمون ، فقال : « ما لكم لا تتكلمون ؟ » فقالوا : نفكر فى خلق الله ، عز وجل . قال : « فكذلك فافعلوا ، تفكروا فى خلقه ولا تفكروا فيه ، لأن بهذا المغرب أرضاً بيضاء ، نورها ساحتها (٣) - أو قال : ساحتها (٤) نورها - مسيرة الشمس أربعين يوماً ، بها خلق (٥) الله لم يعصوا الله طرفة عين قط » . قالوا : فأين الشيطان عنهم ؟ قال : « ما يدرون خلق الشيطان أم لم يخلق ؟ » قالوا : آمن ولد آدم ؟ قال : « ما يدرون خلق آدم أم لم يخلق ؟ » (٦) .

وهذا حديث مرسل ، وهو منكر جداً ، « عثمان بن أبى دهرش » ذكره ابن أبى حاتم فى كتابه فقال : روى عن رجل من آل الحكم بن أبى العاص ، وعنه سفيان بن عيينة ، ويحيى بن سليم الطائفى ، وابن المبارك - سمعت أبى يقول ذلك (٧) .

(١) تفسير الطبرى (٩٩/٢٨) .

(٢) زيادة من م .

(٣) فى م : « نورها بيضاء » .

(٤) فى م : « نورها بيضاء » .

(٥) فى م : « خلق من خلق » .

(٦) الحديث ذكره السيوطى فى الدرر المنثور (٤ : ٨/٧) وزاد لابن أبى الدنيا .

(٧) الجرح والمندبل (١٤٩/٦) .

أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا ﴿١٢﴾ : قد تقدم تفسير مثل هذا غير مرة ، بما أغنى عن إعادته .

﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ (١٢) .

يقول تعالى مخبراً عن قدرته التامة وسلطانه العظيم ، ليكون ذلك باعثاً على تعظيم ما شرع من الدين القويم : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ ﴾ كقوله إخباراً عن نوح أنه قال لقومه : ﴿ أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا ﴾ [نوح: ١٥] . وقال تعالى : ﴿ تَسْبِحُ لَهُ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَن فِيهِنَّ ﴾ [الإسراء: ٤٤] .

وقوله : ﴿ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾ أي : سبعا أيضا ، كما ثبت في الصحيحين : « من ظلم قيد شبر من الأرض طوقه من سبع أرضين »^(١) . وفي صحيح البخاري : « خُصِفَ بِهِ إِلَى سَبْعِ أَرْضِينَ »^(٢) . وقد ذُكِرَتْ طَرَفُهُ وَالْفَاظَةُ وَعَزْوُهُ فِي أَوَّلِ « الْبَدَايَةِ وَالنِّهَايَةِ »^(٣) عند ذكر خلق الأرض ، ولله الحمد والمنة .

ومن حمل ذلك على سبعة أقاليم ، فقد أبعد النجعة ، وأغرق في التزع ، وخالف القرآن والحديث بلا مستند . وقد تقدم في سورة « الحديد » عند قوله : ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ﴾ [الآية: ٣] ذكر الأرضين السبع ، وبعد ما بينهن ، وكثافة كل واحدة منهن خمسمائة عام . وهكذا قال ابن مسعود وغيره ، وكذا الحديث الآخر : « ما السموات السبع وما فيهن وما بينهن ، والأرضون السبع وما فيهن وما بينهن في الكرسي ، إلا كحلقمة ملقاة بأرض فلاة »^(٤) .

وقال ابن جرير : حدثنا عمرو بن علي ، حدثنا وكيع ، حدثنا الأعمش ، عن إبراهيم بن مهاجر ، عن مجاهد ، عن ابن عباس في قوله : ﴿ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾ قال : لو حدثكم بتفسيرها لكفرتم ، وكفرتم تكذيبكم بها .

وحدثنا ابن حميد ، حدثنا يعقوب بن عبد الله بن سعد القُشَيُّ الأشعري ، عن جعفر بن أبي المغيرة الخزاعي ، عن سعيد بن جبير قال : قال رجل لابن عباس : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾ الآية . فقال ابن عباس : ما يؤمنك إن أخبرتك بها فتكفر .

وقال ابن جرير : حدثنا عمرو بن علي ومحمد بن النُشَيُّ قالا : حدثنا محمد بن جعفر ، حدثنا شعبة ، عن عمرو بن مرة ، عن أبي الضحى ، عن ابن عباس في هذه الآية : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾ قال عمرو : قال في كل أرض مثل إبراهيم ، ونحو ما على الأرض من

(١) صحيح البخاري برقم (٢٤٥٣) وصحيح مسلم برقم (١٦١٢) من حديث عائشة ، رضي الله عنها .

(٢) صحيح البخاري برقم (٥٢٥٤) من حديث ابن عمر ، رضي الله عنهما .

(٣) البدلية والنهضة (١٦/١) ما جاء في سبع أرضين .

(٤) سبق تفريغ الحديث عند تفسير الآية : ٢٥٥ من سورة البقرة .



التوضيح لشرح الجامع الصحيح

تصنيف

سراج الدين أبي حفص عمر بن علي بن أحمد الأنصاري الشافعي

المعروف بابن الملقن

(٧٢٢ - ٨٠٤ هـ)

المجلد التاسع عشر

تحقيق

دار الفلاح

للبحث العلمي وتحقيق التراث

بإشراف

جمعة فتيحي

خالد الزبيط

تقديم

فهد الشاذلي

أحمد عبد الكريم

أستاذ للدراسات بجامعة القاهرة

إصدار

وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية

إدارة الشؤون الإسلامية - دولة قطر

وروي البيهقي عن أبي الصحن مسلم، عن ابن عباس أنه قال: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ [الطلاق ١٢] قال: سبع أرضين في كل أرض سبي كسيكم، وآدم كآدم، ونوح كنوح، وإبراهيم كإبراهيم، وعيسى كعيسى^(١).

ثم قال: إسناده هذا الحديث عن ابن عباس صحيح، وهو شاذ، لا أعلم لأبي الصحن عليه متابعا.

وهي سنن ابن ماجه^(٢): أن ما بين السماء والأرض مسيرة ثلاثة وسبعين سنة أو نحوها، وكذا بين كل سماء وسماء^(٣).

وقال الجورقاني: إنه حديث صحيح

وهذا موافق لما دل عنه علم الهيئة بأن ما بين السماء والأرض ثمانين سنة، مسافة كل يوم منها ثلاثون ميلا إذا صعدت على أستواء. وما يذكره الناس أن بينهما خمسمائة عام^(٤) لا دليل عليه

(١) «الأسماء والصفات» (٧٩٩)

(٢) ورد بهامش الأصل حديث من ماجه في مسنده عبد الله بن عمرو وفيه جهالة، عن الأحنف بن قيس قال: ولا يعرف به سماع عن الأحنف أو عن أحدهما

(٣) بن ماجه (١٩٣) وما ساقه هو بمعنى وقد ضعفه الألباني في «ضعيف ابن ماجه» (٣٤)

(٤) ورد بهامش الأصل قوله (وما يذكره الناس . إلى آخره) فيه نظر ففي الترمذي في باب صفة جهنم أن بين سماء الدنيا والأرض خمسمائة عام في حديث ابن جرير وقال الترمذي حسن وفي تفسير سورة الحديد كدلت، وقال عريبي قال ويروى عن أيوب ويونس بن عبيد وعبي بن يزيد قالوا لم يسمع الحسن من أبي هريرة، قال شيعة العراقي ورواه أبو الشح في كتاب «العظمة» من رواية أبي بصرة عن أبي در، ورجاه ثقات، إلا أنه لا يعرف لأبي بصرة سماع عن أبي ذر. أه وفي «المستدرک» في تفسير سورة آل عمران، من حديث العباس مرفوعا، قال «بينهما خمسمائة سنة، ومن كل سماء إلى السماء التي تليها خمسمائة سنة، وكثير =

زُوجُ الْمَعَانِي فِي

تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ وَالسَّبْعِ الْمُبِينِ

لخاتمة المحققين وخدمة الملتزمين مرجع أهل العراق
ومعنى بنسبته العلامة أبي الفضل
شهاب الدين السيد محمود الألوسي البغدادى
المتوفى سنة ١٣٧٠ هـ سقى الله ثراه
حبيب الرحمة ولطائف علمه سجال
الاحسان والنعمة آمين



الجزء الثامن والعشرون

صنعت بنشر وتصحيحه والتعليق عليه للمرة الثانية بدين مسورة المؤلف بخط وإمضاء علامة العراق
﴿ المرحوم السيد محمود شكرى الألوسي البغدادى ﴾

إِدَارَةُ الطَّبِيعَةِ الْمُنِيرَةِ
وَلَدُ

أهمل الفرائد المبررة

مستخرج من نسخة

عنه انه قال في الآية : سبع ارضين في كل ارض نبي كيثكم وآدم قائم وروح كسوح وإبراهيم كإبراهيم وعيسى كعيسى ، قال الله : إسناده صحيح ولكنه شاذ عمره لأعظم لأن الصحن عليه متناً ، وذكر أبو حنبل في البحر بحقه عن الخبر وقال : هذا حديث لا شك في وضعه وهو من رواية الواقدي الكذاب .
وأقول لا مانع عقلاً ولا شرعاً من محته ، والمراد أن في كل ارض خلقاً يرجعون إلى أصل واحد رجوع إلى آدم في ارضنا إلى آدم عليه السلام ، وفيه أفراد يتأرون على سائرهم كسوح وإبراهيم وغيرهما فينا .
وأخرج ابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه عن ابن عمر مرفوعاً أن بين كل ارض وأرضيها خمسمائة عام والعيان منها على ظهر حوت قد انتهى طرفاه في السماء والحوت على صحره والصخرة بيد ملك والثانيه مسبح الريح والثالثة فيها حجارة جهنم والرابعة فيها كبريتها والخامسة فيها حياتها والسادسة فيها عقاربها والسابعة فيها سقر وفيها إبليس مصعد بالحديد يد أمامه ويد خلفه بطلقة الله تعالى من يشاء ، وهو حديث مكر .
قال الله : لا يقول عليه أصلاً فلا تغتر بتصحيح الحاكم ، ومثله في ذلك أحاديث كثيرة في هذا الباب لولا خوف البطلان كرهاها لك لكن كون ما بين كل ارضين خمسمائة سنة في كل سبعمائة عام في أحاديث متباعدة كما روى الإمام أحمد ، والترمذي عن أبي هريرة قال : « بينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جالس وأصحابه قال : هل تدرون ما فوقكم ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال فلما رفع سقف محروط وموج مكشوف ، قال : هل تدرون ما بينكم وبينها ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال بينكم وبينها خمسمائة عام ، ثم قال : هل تدرون ما فوق ذلك ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال بينا بعد ما بيننا خمسمائة سنة ، ثم قال كذلك حتى عد سبع سموات ما بين كل سبعمائة ما بين السماء والأرض ، ثم قال : هل تدرون ما فوق ذلك ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : وإن فوق ذلك العرش بينه وبين السماء بعد ما بين السماء ، ثم قال : هل تدرون ما تحتكم ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : إنها الأرض ، ثم قال : هل تدرون ما تحت ذلك ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : إن تحتها أرضاً أخرى بينهما مسيرة خمسمائة سنة حتى عد صلى الله تعالى عليه وسلم سبع ارضين ما بين كل ارضين خمسمائة سنة .

والاخيار في تقدير المسافة بما ذكر بين كل سبعمائة أكثر من الأحاديث في تقديرها بين كل ارضين وأصح ، ومنها ما هو مذكور في صحيح البخاري . وغيره من الصحاح ، وفيها أيضاً أن بين كل سبعمائة عام يقول الرازي في ذلك إنه غير معتبر عند أهل التحقيق ظلام لا ينحى بشاعة على من سلك من السنة أقدم طريق ، نعم ما حكاه من أن السماء الأولى موج مكشوف والثانية صخر . والثالثة حديد ، والرابعة نحاس . والخامسة فضة . والسادسة ذهب . والسابعة ياقوت ليس بمعتبر أصلاً ولم يرد بما خصته من التفصيل خبر صحيح لكن في قوله : إنه بما يأباه العقل إن أراد به نفي الامكان عقلاً مع ظاهره ، وقال الصحاك هي في كونها سبعمائة فوق بعض لا في كونها كذلك مع وجود مسافة بين ارض وأرض ، واختاره بعضهم راعياً أن المراد هاتيك السبع طبقة التراب الصرقة المجاورة للركر . والطبقة الطينية . والطبقة المدينية التي يتكون منها المعادن . والطبقة المتدرجة بغيرها المنكشعة التي هي مسكن الانسان ونحوه من الخيرات وفيها يستلث . وطبقة الأدحة . والطبقة الرمهرية . وطبقة النسيم الرقيق جيداً ، ولا ينحى أنه أشبه نبي . بالمليان ، ومثله ما يرمعه بعض النظار في كتب العلوم المسماة بالحكمة الجديدة من أن الأرض انصلقت بسبب بعض الحوادث

الكَوْنُ الْجَارِي

المجلد
مِثَاقُ أَجَادِيثِ الْجَارِي

تأليف

أحمد بن إسماعيل بن عثمان بن محمد المراني
الشافعي ثم الحنفي
المتوفى ٨٢٣ هـ

تحريره

لجنة دار الفوائد

المجلد الأول

دار إحياء التراث العربيه

بيروت - لبنان

تَقْسِيرُ
مُقَاتِلَةِ بَنِي إِسْرَءِيلَ

رَدَّاهُ دُعُوبًا
وَعَبْدُ اللَّهِ مُحَمَّدٌ سَيِّدُهُ

الجزء الرابع

مؤسسة التاريخ العربي
بيروت لبنان

يحيى حواء ديبها (وَكَانَ عَشِيْقَةً أُتْرَقًا حُسْرًا) - ٩ - يقول كان عاقبتهم
 الخسران في الدنيا وفي الآخرة حين كذبوا فاسبحوا الله، صهم بما أحلهم في الدنيا،
 وما أعدلهم في الآخرة فقال (أَعْدَا أَهْلُ لَحْمٍ) في الآخرة (عِندَآ تَقِيْدًا
 فَاقْتُلُوا أَهْلَهُ) يجردهم (بَنَاءُ وَبِئْسَ الْاَلْبَسُ) يحيى من كان له لب أو عقل
 للينتر بها يسمع مع الوعد منقطع بمواظف الله - تعالى - بحرف كفا
 مكته، لئلا يكذبوا مجدا - صل الله عليه وسلم - منزل بهم ما نزل بالأمم
 الحالية حين كذبوا وطمعوا بالعداب في الدنيا والآخرة، ثم قال: الذين آمنوا
 وقاتلوا الله يا أولي الألباب، ثم سبهم فقال (أَلَيْدِينَ ءَامَسُوا قَدْ أُرِلَ أَهْلُ
 اَلْبَيْتِ كَيْدًا) - ١٠ - يحيى لربنا (رُسُلًا) يحيى الي - صل الله عليه وسلم -
 (بَنُو قَلْبِكُمْ ءَايَسَتْ أَهْلَهُ) - يدرك عليكم آيات الفرقان (مُنْهِنَاتٍ لِّيُخْرِجَ)
 [٢٠١ ب] (أَلَيْدِينَ ءَامَسُوا) في عليه (وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ أَنْظَلُمْنِي
 إِلَى أَسْوَرِ) يحيى من الشريك إلى الإيمان (وَمَنْ يُوَسِّ بِأَهْلِهِ) يحيى يهدي
 بالله أنه واحد لا شريك له (وَيَسْأَلُ حَلِيلًا) في إسماء (يُدْخِلُهُ جَنَّتٍ)
 يحيى البساتين (تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) يقول تجري من تحت البساتين
 الأنهار (خَالِدِينَ فِيهَا) يحيى مقربين بها (أَمَّا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا)
 - ١١ - يحيى في الجنة (أَهْلُ آلِهِ خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَ) خلق
 (مِنَ الْأَرْضِ مَثْنَىٰ بَسْمَلٍ الْأَمْرُ مَبْنِيٍّ) يحيى الوحي من السماء العليا إلى
 الأرض السفلى (لِيَتَعَلَّسُوا أَنَّ أَهْلَهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ أَهْلَهُ قَدْ أَحَاطَ
 بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا) - ١٢ - ٠



و عیسیٰ کہ عیسیٰ قتالی السیاحی استاد و صغیر
ولکن شاد و کا اعلم لایا الضی علیہ
مقابلاً ۱۰

امام حاکم نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس کے اس قول کو ذکر کرتے ہوئے یہ لکھا ہے: **خدا احادیث صحیحہ**
الاحسانہ و لدہ یخیر جاحلہ اس حدیث کی سند صحیح ہے اور امام بخاری اور امام مسلم نے اس کو روایت نہیں کیا
 علامہ ابی نعیم عیسیٰ بن السائب عن ابی الصالح عن ابی عیسا۔ اس سند کے ساتھ حدیث کا ذکر
 کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ صحیح ہے۔
 حضرت ابن عباس کا یہ قول ہے کہ سند صحیح ہے لیکن یہ حایت صحیح نہیں ہے۔

اثر ابن عباس پر اشکال

حضرت ابن عباس کے اس اثر پر یہ اسکاں وارد ہوئے ہیں کہ اگر ہر آدمی میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوگا تو عالم النبیین ہوں گا مگر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہیں و آپ خاتم النبیین مد سے ہوں کہ آپ کے بعد ان رسولوں میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں اگرچہ ان میں آپ سے پہلے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی تشریف لے گئے تھے مگر ان کے بعد آپ کی جگہ سے اور جب وہ عالم النبیین نہیں ہیں و پھر آپ کی شکل رہ گئی ہے۔ حالانکہ اس اثر مجدد بنے کہ ہر آدمی میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھا۔

اشکال مذکور کا جواب مولانا قصورنی سے | کہ جس کی مانت ادا کی سے ہی اور جن میں جو یہی ہیں ان کی
مانیت اور میری سے ادا ہے کہ وہی کسی اور طریقہ کے خاتمیت اس میں میں میری سے جوتے جوتے ادا
کے خاتمیت سے ہے۔

منہ آتھیں کہ یہ سب اس بے صحیح نہیں ہے کہ جی ملی اللہ علیہ وسلم کی عزتیت الہی ہیں۔ ہے جو اشتقاق ہے
اور آپ کی عزتیت قرآن مجید سے ثابت ہے اللہ تعالیٰ اور نبی ہے مگر اس اثر کی صحت علی کے منہ علی اثر کی وجہ
سے قرآن مجید میں انہیں کے علوم اور اشتقاق کو کم کر دیا صحیح ہیں ہے

اشکال مذکور کا جواب شیخ نافوتوی ہے

[illegible]

۱- امام ابو عبد الله محمد بن عبد الله مسلم بن الحجاج قشیری مشہوری مرتبی ۴۰۵ھ، المستدرک ۲ ج ۴۹۲ مطبوعہ دار الفکر دمشق و تہذیبی مرکز کربلا

۱۔ حافظ فلسفی، اجماعیہ کی بنیاد پر مبنی، صفحہ ۴۸، تفسیر فیہم السنن، ج ۲، ص ۴۹۳۔

الجامع لأحكام القرآن

والمبين لما تضمنه من السنة وآي الفرقان

تأليف

أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي

(ت ٦٧١ هـ)

تحقيق

الدكتور عبد الله بن عبد المحسن العنزي

شارك في تحقيق هذا الجزء

محمّد رضوان عرسوسي

الجزء الأول

مؤسسة الرسالة

الأرض السَّمَلَى لَهَبَطَ عَلَى اللَّهِ ۝ ثُمَّ قَرَأَ ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد ٣]. قال أبو عيسى: قراءة رسول الله ﷺ الآية تدلُّ على أنه أرادَ لَهَبَطَ على عِندَ اللَّهِ وقدرته وسلطانه. [علمُ اللَّهِ وقدرته وسلطانه] هي كلُّ مكانٍ، وهو على غرثه كما وصفَ نفسه في كتابه. قال: هذا حديثٌ غريبٌ، والحسن لم يسمع من أبي هريرة^(١).

وَالْأَثَرُ بِأَنَّ الْأَرْضِينَ سَبْعَ كَثِيرَةٍ، وفيما ذكرنا كفاية.

وقد روى أبو الضحى - واسمه مسلم - عن ابن عباس أنه قال: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ يَتْلُونَ﴾ [الطلاق ١٢] قال: سبع أرضين، في كل أرضٍ نبيٌّ كسيبكم، وآدمُ كآدم، وروحُ كوح، وإبراهيمُ كإبراهيم، وعيسى كعيسى. قال البيهقي^(٢) إسنادٌ هذا عن ابن عباس صحيحٌ، وهو شاذٌّ بمرّة، لا أعلمُ لأبي الضحى عليه متابعا^(٣)، والله أعلم.

التاسعة: قوله تعالى ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ﴾ ابتداءً وحبر. «ما» في موضع نصبٍ ﴿جَمِيعًا﴾ عند سيبويه نصب على الحال^(٤).

﴿ثُمَّ أَمْسَوْنَ﴾ أهلٌ نجدُ يُمِيلُونَ لِيُذْلِقُوا على أنه من دوات الباء، وأهلُ الحجاز يُقَحِّمُونَ.

﴿سَبْعَ﴾ منصوبٌ على البدل من الهاء والنون، أي: فسوى سبع سموات، ويجوزُ أن يكون مفعولاً على تقدير: مسوى سبع سموات^(٥)، كما قال الله جلَّ وعزَّ: ﴿وَأَخْذًا مِّنْ قَوْمٍ مُّشْرِكِينَ وَجَعَلَهَا﴾ [الأصاف ١٥٥] أي من قومه. قاله النحاس^(٦). وقال الأخفش: انصَبَّ على الحال.

(١) سنن الترمذي (٣٢٩٨)، وقد أشار الترمذي إلى حلة الحديث، وهو في المستدرك (٨٨٢٨) قال ابن

الجوزي في العلل المشابهة ٢٨/١ هذا حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ.

(٢) في لأسماء والنصب، بعد إخراج نصير ابن عباس المذكور (٨٣١) (٨٣٢).

(٣) في (د) و(ظ) و(م) قدبلاً.

(٤) الكتاب ٣٧٦/١.

(٥) في (د) و(م) يسوي سبعين.

(٦) إعراب القرآن ٢٠٦/١.

فتح القيس والمجيب

عنه

الترغيب والترهيب

في نظام الشريعة (١٦٥٩ هـ)

لأبي محمد حسين بن علي بن سليمان البدر الفيومي القاهري

(١٨٧٠-١٨٠٤ هـ)

قدم له

فضيلة الدكتور / عبد الرحمن بن محمد الغنيان

رئيس قسم الدراسات العليا بالجامعة الإسلامية
بمدينة المسورة (سابقاً)

وتمت في القاهرة

أ.د. محمد شحاق محمد آل إبراهيم

أستاذ شريعة وفقه

بجامعة الإمام محمد سعود بن عبدالعزيز بالرياض

المجلد الأول

الأرض في جميع بات الأفرا لآن النبي ﷺ أسرى به إلى السموات ووطنها
بدمه شريش شرف بذلك فجمع

وأما الأرض فلم يطقاً بقديمه الشريش منها سوى وحده وهي العيا
فأوردت، ولأن السموات محل الملائكة الذين لا يعصون الله ما أمرهم ولم
ينب في الأرض مثل ذلك، فجمع السموات حيث لشرعها ولذلك كان
المحتر أنها أفصل من الأرض^(١)، وروى عن كعب الأحبار أنه قال خلق الله
السماء الدي من موح مكشوف، والثانيه صخرة والثالثه من حديد، والرابعة من
بحاس، والخامسة من فضة، والسادسة من ذهب، والسابعة من ياقوت^(٢)،
وروى البيهقي^(٣) عن أبي الصحرى، عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال في
قوله تعالى ﴿وَبِئْسَ الْأَرْضُ مَثْوًى﴾ قال سمع أرضي في كل أرض بي
كسيكم وآدم كآدمكم وروح كنوحكم وإبراهيم كإبراهيمكم وعيسى كعيسىكم
قال بساد هذا الحديث عن ابن عباس صحيح غير أبي لا أعلم لأبي الصحرى
عنه متبعاً^(٤) والله أعلم فانه في الدياحق واحتجب أهل الهيئة هل هي مراكمات
بلا تفاصيل أو بين كل سماء والتي تليها خلا على قولين

(١) الحجم الواحد في شرح المصباح (١٠٨/٢)

(٢) الاعلام بمواقف عمده لأحكام (١٠٩٦)، والجمع الموحج (١٠٨/٢)

(٣) في الأسماء والصفات (٢٦٧/٢)

(٤) سورة الطلاق، الآية ١٢

(٥) الحجم الواحد (١٠٨/٢)

(٦) لعلام (١٠٩٦) ورد أصحهما الذي، وفي وصفها المكر وهو نقطة مقدسة موهمة وهو

محط الأتقان إليه ينتهي ما يهبط من كل حيث إذا لم يقاربه مانع

الذُّرُّ الْمُنْتَوِرُ فِي التَّسْئِيرِ بِالْمِائَةِ

لجَلالِ الدِّينِ السِّيُوطِيِّ
(٨٨٤٩ - ٩١١ هـ)

مُتَحَقِّقٌ
الدُّكْتُورُ عَبْدُ بَنِي عَبْدِ مَحْسِنٍ التُّرْكِيُّ
بِالتَّعَاوُنِ مَعَ

مَرْكَزِ بَحْثِ لُغَةِ الْعَرَبِيَّةِ وَالْإِسْلَامِيَّةِ

الدُّكْتُورُ عَبْدُ السَّامِدِ حَسَنُ يَامَنُ

الْجُزْءُ الرَّابِعُ عَشَرَ

الشُّفْلَى ، وَصَرَفَاهُ مَعْقَدَانِ تَحْتَ الْعَرْشِ ، وَيَقَالُ : الْأَرْضُ الشُّفْلَى "عَمْدُ بَيْنَ"
 قَرْنِي الثَّوَرِ وَيَقَالُ - بَلْ عَلَى ظَهْرِهِ . وَاسْمُهُ بِهِمُوتٌ ، يَأْتُرُونَ أَهْمَا تُرْلُ أَهْلُ
 الْجَمَةِ ، فَيَتَشَبَّهُونَ مِنْ رَأْيِهِ كَيْدَ الْحَوْتِ وَرَأْسِ الثَّوَرِ ، وَأُحْبِزْتُ بِأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ
 سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَلَى مَا الْحَوْتُ ؟ قَالَ : «عَنِ مَاءٍ أَسْوَدَ ، وَمَا أُخِذَ مِنْهُ الْحَوْتُ إِلَّا
 كَمَا أُخِذَ حَوْتٌ مِنْ جَيْتَابِكُمْ مِنْ بَحْرِ مِنْ هَذِهِ الْبَحَارِ» . وَخُذْتُ أَنَّ إِبْلِيسَ
 "نَعْلَسَ إِلَى الْحَوْتِ فَعَطَّمَهُ" لَهُ نَعْسُهُ ، وَقَالَ : لَيْسَ خَنْقٌ بِأَعْظَمَ مِنْ عَرَأٍ (١) وَلَا
 أَقْوَى . فَوَجَدَ الْحَوْتُ فِي بَعْضِهِ فَتَحَرَّكَ ، فَمِنْهُ تَكُونُ الزَّلْزَلَةُ إِذَا تَحَرَّكَ ، فَبَقِيَ اللَّهُ
 حَوْتٌ صَغِيرًا فَاسْكَنَهُ فِي أَدْبِهِ ، فَبِذَا ذَهَبَ بِتَحَرُّكِهِ تَحَرَّكَ الَّذِي فِي أَدْبِهِ ، فَسَكَنَ .
 وَأَخْرَجَ عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ ، وَابْنُ جَرِيرٍ ، وَابْنُ الضَّرِيرِ ، مِنْ طَرِيقِ مَجَاهِدٍ ،
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ : ﴿وَمِنَ الْأَرْضِ يَتْلُونَ﴾ . قَالَ . لَوْ خُذْتُكُمْ بِتَفْسِيرِهَا
 لَكُفَرْتُمْ ، وَكَفَرْتُمْ تَكْدِيثَكُمْ بِهَا (٢) .

وَأَخْرَجَ ابْنُ جَرِيرٍ ، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ، وَالْحَاكِمُ وَصَلْحُهُ ، وَالْبَيْهَقِيُّ فِي
 «شُعَبِ الْإِيمَانِ» وَفِي «الْأَسْمَاءِ وَالصِّغَاتِ» ، مِنْ طَرِيقِ أَبِي الصُّخْرِيِّ ، عَنْ ابْنِ
 عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ : ﴿وَمِنَ الْأَرْضِ يَتْلُونَ﴾ . قَالَ سَبْعُ أَرْصِيرٍ ، فِي كُلِّ أَرْضٍ سَبْعُ
 كَيْتِكُمْ ، وَدُمُ كَادَمَ ، وَنُوحَ كَسْرَجَ ، وَابْرَاهِيمَ كَبِيرَهِيمَ ، وَعِيسَى كَعِيسَى قَالَ
 الْبَيْهَقِيُّ : «سَادَهُ صَحِيحٌ ، وَلَكِنَّهُ شَادُّ مَعْرُوفٌ ، لَا أَعْلَمُ لِأَبِي الصُّخْرِيِّ عَلَيْهِ مَتَابَعًا» (٣) .

(١) فِي م - «عَنِ عَمْدٍ مِنْ»

(٢) فِي الْأَصْلِ ، ح ، ف ، أ ، ن . «نَعْلَسَ إِلَى الْحَوْتِ فَعَطَّمَهُ» .

(٣) سَقَطَ مِنْ ف ، أ ، وَفِي ح ، أ ، م «عَنِ»

(٤) ابْنُ جَرِيرٍ ٧٨ / ٢٣

(٥) ابْنُ جَرِيرٍ ٧٨ / ٢٣ ، وَالْحَاكِمُ ٤٩٣ / ٢ ، وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الْأَسْمَاءِ وَالصِّغَاتِ (٨٣٢) ، وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ =

الجزء الخامس

—•••—

من ارشاد الناري شرح صحيح الناري

للعلامة القسبي طاب

صع الله به آتيني

(وهو مشتمل على صحيح الامام مسلم وشرح الامام النووي عليه)

(الطبعة الثالثة)

بالطبعة الاولى الاميرية يولاق مصر المحمية

سنة ١٣٠٤

مصر

فمما قيل في المروءة كونه مل على الصفا حتى اذا كان في ظروف علي بمرور فقال (٣٠٥) اني لو استقل من امرى ما استدرت

لم أَسْقِ لَهَا وَهَلَّتْهَا غَرَّةٌ مِنْ
كُلِّ مَكْرَمٍ بِسِمْ مَعْدِي فَطِئِلُ
وَلِجَمَلِهَا عَمْرٌ وَتَلَمَّسَ رَاقِبٌ مَالَتْ
إِنْ حَشَمَ فَطَالُ رَسُولِ اللَّهِ فَطَلَا
هَذَا أَمَّا لَا فَحَشَمَ تَرَدُّوهُ لَقَمَ صُلَى
أَقْعَمَهُ وَهَلَّ أَمَّا لَعَمْرُؤُا فَدَقَّ
الْأَحَرُ وَتَجَارَدَ طَلَّتْ لَمْرُؤُا فَحَمَّ
مَرْتَعُ لَالٍ لَا دُورَ لِمَ عَنِ نَسْ
أَجْمَسَ عَنِ سِي سَلَى قَبْلِهِ وَهَلَمْ
فَوَحْدَ فَاطِمَةَ عَنِ حَنِ وَبَسَّتْ ثِيَابَا
صَبَعُوا كَعَصِي هَانَكَرَ دَلَّ عَلَهَا

هذا مذهب الشافعي وموافقيه ومن
 مالك حين ترك الشافعي الشافعي في
 حرمه زواجا واحدا هما كذا ذكره
 والثانية بحسب طائفة (قوله)
 فصل في المروءة (في الصفا)
 فيه انه يس عليها الذكر والذكر
 والرق مثل ما نس في الصفا وهذا
 منه في قوله حتى اذا كمل آسر
 طواف في المروءة بعدد الدواب
 الشافعي والجمهور ان الذهب من
 الصفا في المروءة بحسب صفة
 والرجوع من المروءة في الصفا نائية
 والرجوع الى المروءة الثالثة وعكسا
 يكون اسداء المصداق من الصفا
 وأخرها بالمروءة وقال ابن حنبل
 الشافعي وأبو بكر الصم في من
 أحسب بالذهب في المروءة
 والرجوع الى الصفا صفة واحدة
 فيجمع آخر سبع في الصفا وهذا
 حديث الصحيح في الصفا كذا
 عمل من على تعاقب الارباب
 والله أعلم (قوله فقام من التي حالته
 ابن حنبل فقال رسول الله ألعلمنا
 هذا أم لا) (الح) هذا الحديث شق
 شرحه وجمعه في آخر الباب الذي
 قبل هذا وحنبل تصم الحميم
 ويصم الشافعي المصم فتنه كره
 فيصموا كصم فأنكر ذلك عليا

فانه يدل على انهم لما لحقوا لاجل الدين وتورقتم للاعس من يادهم اذا كلب باليدوه رفقاً لا ترى
ما قدرى من الحيوان على الايقاع للطفاته الا انما دل على لا يسمع ذلك من التواضع والى حد بل
في خواص القاسات كالخيل والاشواش والاربع كثر من اهل الصلافة والندع لظهور
لرؤسهم اعادة على غير طوره الترتيب يارون لخواص اشيا طبع انتهى عن الصلابة ليقع
لهم فيها بعض مكانة لان الشياطين يزل عليهم بها ويحاط بهم من الامم كما خاطب
الكهان وكانا تفضل في الاصم ونسلكم عابها واحلف هل هم مكلمون وذهب الحشود
الى هم مصفرون الى اذهابهم وليسوا مكلمين ولدى علماءهم ورأيتهم مكلمون ومحاطون بمناوون
على الطاعات معاقون على المعاصي (سورة) عر وجل (ما عتر من) والانس لم ياتكم به
منكم في موضع رفع صفه رسل (يعصون عليكم) يان في قوله تعالى (ولم ياتكم به
قوله عما به محال وقال الآية ويحصل ان تكون حصوله ثابتا رسل وان تكون في موضع
نصب على افعال وما سار رسل وان كل منكرة تصيب بالوجه والضمير المستوفى منكم وزعم
امر ان في الآية حذف مصداق اي الم ياتكم رسل من احدكم يعني من جنس الانس كقوله
تعالى عر منهم ما لولوا لفرحوا واعياهم من ابيهم فالتقدير يخرج من احدكم ما يحتاج
الى ذلك لان رسل الله محتجب بالانس يعني انه يعتقد انهم رسل الله رسلهم بل انما
ارسل اليهم بالانس ولم يرسل من الجن لا بواسطة رسل الانس لقوله تعالى ولولا انهم سدر
وعلى هذا فلا يحتاج الى تقدير مصداق وان قلنا ان رسل الجن من الانس لا يطلق عليهم
رسل بغير انهم مكلمون وعلوا واسطة رسل الانس والاجماع على ان يحصل الله علمهم
محمول على النفس يعني والانس وتعلم قومهم الصالحات والواهب الى كل من الله رسل
منهم وان اقمته الى ان رسل الجن رسلهم امه يوصف قال يبربر وما الدين قالوا قول
الضمان فاسم قالوا ان الله تعالى احب من من الجن رسلا رسلهم ولولا انهم يكونون
عن رسل الجن يعني انهم رسل الانس جازان يكون حرم رسل الانس يعني انهم رسل الجن
قالوا وفي هذا المسمى ما يدل على ان احب من جميعهم الجن يعني انهم رسل الله تعالى
لان الله هو المصروف في الحساب دون غيره قال في الاكام وبذلك اذالة الصالحات حديث ان
عيسى بن عبد الله قال قالوا من الارض منطلق قال سمع ارض في كل ارض من كينكم وادم
قال انكم رؤسكم وادهم كبراهمكم وبني كعبكم قال الله تعالى سمع الله من كل امرئ
حسبه شاهد عداكم اي سمع من ارضهم قال في قوله سمع من ارضهم الارض منطلق
قال في كل ارض نحو ارضهم صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى سمع الله من كل امرئ
قوله وانما انهم مكلمون منهم مكلمون بالروح وارتك الاسلام والاعاد من الفروع
ما حلف به الملائكة من انهم من ارضهم واعظمهم وادهم من ارضهم والجن من ارضهم
على الطاعات قروى ابن ابي الدنيا عن ابي سلمة قال قالوا من ارضهم وادهم من ارضهم
لهم كبروا زرايا وادهم عن ابي حنيفة بن وهب وهو مذهب الاثنية الثلاثة منهم
يشاون على الطاعة وعن مالك انه استدل على ان عليهم العقاب ولهم التواب قوله تعالى
ولس حاق مقامهم بهن انهم قالوا في الامر بك تكذبوا والخطايا فلاس والجن فاذن ان
فيهم مؤمنين وانهم من شأنه ان يحلف مقام بهن في الطاعات وهل يحلفون الجبه كالانس
والجهنم في ايمهم بل لا يكونون ولا يتبرون بل طاعتهم التمتع والتفليس وحكمه
الكامل المعنى عن مجاهد واستعبره وقال الحرت لمحي رايهم فلهذا لا يروى ما عكس ما في الدنيا

(۳۹) قیلائی (حماسی) بخواری و غیرہ۔ (قوله) ہو جلد طبعہ میں حل وایت شایا می آید اور کتبہ حاضر دلائل علیہا

مكتبة الشيخ عبد القادر العبدلي رحمه الله
بنتائج الأئمة الكرام

كتاب

الفتاوى الحلالية

لشيخ الإسلام الشيخ شهاب الدين أبو العباس
أحمد بن محمد بن محمد بن علي بن حجر المنصفي
(١٠١٩-١٠٧٤ هـ)

مختص وتحقيق

الشيخ الشريف الأستاذ الدكتور محمد فاضل جيلاني
الحسيني الحسيني الشيلاني الحمرزي

مركز ميلا للبحوث العامة والطبع والنشر
الاستطبول

وفي حديث عبد ابن عدي ^(١) أنه ^(٢) نهى عن البول في لقرع ^(٣) بفتح القاف والراي والعين المهملة وهو البياض المتحلل بين الزرع وقال: «إنه مساكن الجن». والمحق أن الجن مكتمون؛ فقد حكى الفخر الرازي وغيره الإجماع عليه قال العرس جماعة: وهم كالملائكة مكتمون من أول المطرة. وجمهور الحلف والسب أنه لم يكن منهم رسول ولا نبي خلافاً للصحاك.

ومعنى «رُسُلٌ مِّنْكُمْ» [البقرة ١٣٠] أي: من مجموعكم، وهم الإنس، أو المراد بهم رسل الرسل فلا يدل ^(٤) لما قاله الضحاك ما صَحَّ عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال في قوله تعالى: «وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ» [الطلاق ١٢] قال: سبع أرضين في كل أرض سبي كسيكم، وآدم كآدمكم، وروح كروح، وإبراهيم كإبراهيم، وعيسى كعيسى. ودلت لأن التشبيه في مطلق النذارة بمعنى أن قوماً من الجن منهم في الأرض فسمعوا كلام رَسُولِ اللَّهِ ﷺ للإسيتين، وعادوا إلى قوم من الجن فأنذروهم للنجح ^(٥) فراود حية تنشي عن الطريق، أبصر يفتح منه ريح المسك، فتحلف بغصنهم عندها إلى أن ماتت، فكفها ودفنها ثم أدرك أصحابه، فجاءهم أربعة نسوة من حية المغرب، فقالت واحدة: أيكم دين عمر؟ قلنا ومن عمر؟ قالت: أيكم دين الحية؟ قلت: أنا، قالت: أما والله لقد دفن صواماً قواماً، يأمر بها أمر الله، ولقد آمن ببيكم وسمع صفته في السماء قبل أن يبعث بأربعمائه، فحمد الله ثم قصينا حجبا، ثم مررت بعمر بن الخطاب رضي الله عنه بالعدينة فأسأته بأمر الحية فقال صدقت سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لقد آمن قل أن أبعث بأربعمائه سنة» ^(٦).

وأخرج ابن أبي الدنيا أن حاطب بن أبي بسعة رضي الله عنه رأى حية فأحمر السبي ^(٧) فقال: «دنت عمرو بن الهوامية» ^(٨)، وأعد نصيبين، لقبه محض بن جوشن المصري فقتله ^(٩) الحديث. وجاء من عدة طرق يسبح بها درحة الحرس ^(١٠) إن هامة

(١) في (ج)، معايد.

(٢) هكذا في السخ دون مقدمة للكلام.

(٣) دلائل البوة، أبو نعيم [٢/٢٩٨/٢] برقم: ٢٥٠.

(٤) عند ابن أبي الدنيا: «الحرمية».

(٥) الهوام، ابن أبي الدنيا [٥٩/٥٩] برقم: ٢٤.

فتح البصائر في مقام القرآن

تفسير سلمي أثري حافل من الإسرائيليات والمحدثات المذهبية والكلامية
يفي عن جميع التفسيرات ولا يفتي جبراً عنه

تأليف

السيد الامام العلامة الملك التريدمي محمد لاري
أبي الطيب هادي بن محسن بن علي الحسيني القزويني النجاشي
١٢٤٨ - ١٣٠٦ هـ

مطبع بطبعة وقدم له ورأه

دارم العلوم

عبدالله بن ابراهيم الانصاري

الجزء الرابع عشر

المكتبة العتيقة
بيروت

يشاهدون نساء وأن لله حتى هم صبياء يشهدونه ، قال ابن عباس وهذا قول من جعل الأرض كروية .

وعن ابن عباس أنها سبع أرضين مسطحة ليس بعضها فوق بعض تفرق بينها البحار ، وبطل جميعها لشيء حكاه الكشي عن أبي صالح عنه ، فعلى هذا إن كان يقوم منهم وصول إلى أرض أخرى حصل أن ندبهم دعوة الإسلام لإمكاب بوصول إليهم ، واحتمل أن لا ندبهم لأنها لو لزمهم لكان لئس بها وارداً ، ولكان النبي صلى الله عليه وسلم بها مأثوراً ذكره الخطيب في تفسيره ، وقال بعض العلماء لشيء في اللغة عباره عما علاك فالأولى بالنسبة إلى السماء لثلاثة أرض وكذلك السماء ثانية بالنسبة إلى السماء الثالثة أرض ، وكذا السابعة بالنسبة إلى ما تحته سماء ، وبالنسبة إلى ما فوقه أرض ، فعلى هذا تكون السموات السبع وهذه الأرض لواحدة سبع سموات وسبع أرضين انتهى

« وعن ابن عباس أنه قال له رجل ﷺ الله اندي حتى سبع سموات ومن لأرض مثلهن » إلى آخر السورة ، فقال ابن عباس ما يؤمك أن أحركك بها فتكفر ؟ » أخرجه عنه بن حميد وابن اسد عن طريق سعيد بن حبيب .

« وعنه في قوله ومن لأرض مثلهن قال سبع أرضين في كل أرض بني كسكهم وأدم كآدم ونوح كنوح وإبراهيم كإبراهيم وعيسى كعيسى » أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن طريق أبي الصحن ، قال البيهقي هذا إسناد صحيح ، وهو شاذ مرة لا أعلم لأبي لصحن عليه متابعاً

« وعنه قال - في كل أرض مثل إبراهيم ونحو ما على لأرض من الخلق » أخرجه ابن جرير الطبري عن طريق شعنة عن عمرو بن مرة عن أبي بصير عن قال الحافظ في المنح هكذا أخرجه مختصراً وإسناده صحيح

فتاویٰ رضویہ

مع تخریق و ترجمہ عربی عبارات

امام احمد رضا علیہ الرحمہ



رضا فاؤنڈیشن

جامعہ نظامیہ رضویہ

اندرون لوہاری دروازہ لاہور

پاکستان (۵۴۰۰۰)

الحجاب

قول مشہور و معتبر جمہور دو قروہم ربیع الاول شریف ہے۔ اس سے طہات میں بطریق عربین علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما
امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت کی

قال مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاثنين لاثني عشر قمصت من ربيع الاول^۱ یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات شریف
روز دوشنبہ یاد ہوئی بدینہ ربیع الاول شریف گز ہوئی۔

شرح مولیٰ بہ علامہ زرکانی آخر مقصد اول میں ہے

الدری عبد ابن اسحق والجمہور انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مات لاثني عشر ليلة خلت من شهر ربيع الاول^۲۔
علامہ ابن حبان نے جو خبر کے زویہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حال اقدس میں بدینہ ربیع الاول کی بارہ تاریخ کو
توفی ہے۔ علامہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حال اقدس میں بدینہ ربیع الاول کی بارہ تاریخ کو
توفی ہے۔ (تہ)

اسی میں غلط مقصد وہم میں ہے۔

قوب الجمہور انہ توفی ثانی عشر ربيع الاول^۳۔
تجوہر قوس یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
بارہ ربیع الاول کو حال اقدس میں (تہ)

میں بی حوالہ اس میں کسی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں ہے

توفی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يوم الاثنين صعب النهار
لاثني عشرة ليلة خلت من ربيع الاول سنة إحدى
مشرقة من الهجرة هبط في مثل الوقت الذي دخل فيه
المدينة^۴۔
یہ اقدس میں کسی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حال مبارک مار ربیع
الاول شریف اللہ روز جمعہ اپریل کے وقت ہو جس وقت آپ
مدینہ منورہ میں داخل ہوئے تھے۔ (تہ)

الطبقات الکبریٰ بابین سعد ذکر کہ مر فیہ۔ مولیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ربیع الاول۔ ص ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴

شرح الزیاد علی المولای المدنیہ فی البیوت حیویہ۔ ص ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴

شرح العلامة ابن کثیر علی مواہب المدنیہ المقصود المشہود۔ ص ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲

ربیع الخمیس۔ حوالہ نفس نفس ذکر وقت حوٹ علیہ السلام موسمہ شعبان ۱۱۶۰



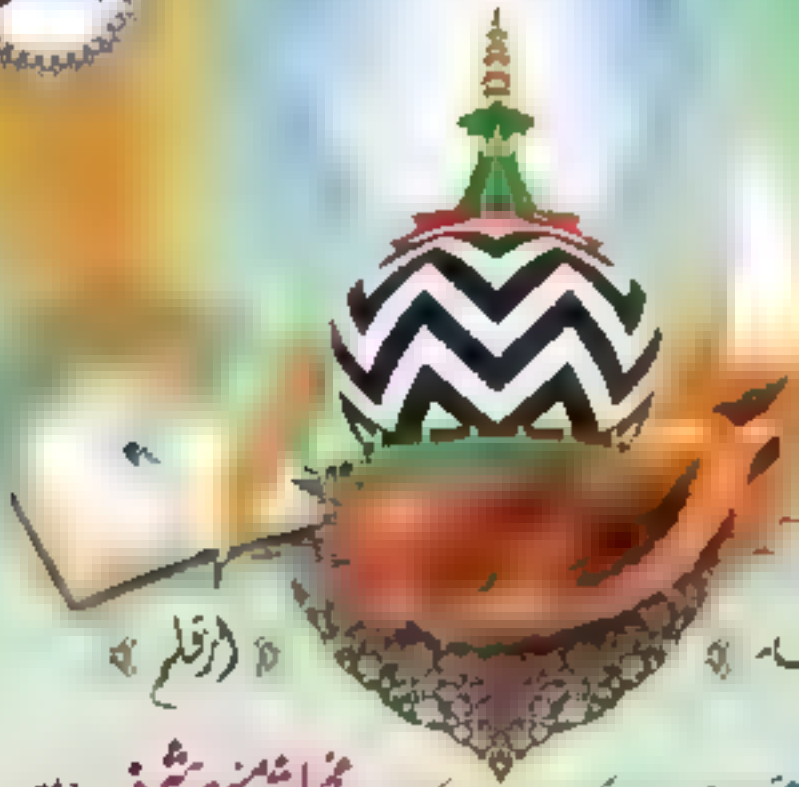
میرزا یحییٰ کی بیسی سب کفایع اہل السنۃ و جمیع مذاہب
 و مذاہب شیعہ و سنیہ و اہل حق و باطل کی روشنی میں

کشف القناع عن ملہ ما وقع فیہ الرفع

المعروف

تحفہ افلاک سنیہ و جماعت

جلد اول



۞ (از قلم ۞

۞ باہتمام ۞

منظر شاہ قزوین - منظر شاہ قزوین - منظر شاہ قزوین

مکتبہ منظر الامتلا

حوالے اکابرین دیوبندی سنا دیتا۔ اس سلسلہ میں مفتی رفیع عثمانی صاحب کا فتویٰ بھی موجود ہے، جس میں انہیں نے صراحت کی ہے کہ بریلویوں کے کافر ہونے کا فتویٰ ہمارے بزرگوں نے نہیں دیا، "حوالہ ملاحظہ ہو

"سوان (۲۳۳) کیا بریلوی عقائد کے لوگ صریحاً مشرک ہیں؟۔ جواب: ان کے کافر ہونے کا فتویٰ ہمارے بزرگوں نے نہیں دیا، بہتہ یہ اہل بدعت ہیں اور بدعت حرم ہے اور عذاب کا موجب ہے بخشش کا حال اللہ ہی کو معلوم ہے، واللہ اعلم۔"

نوٹ: اگرچہ دیوبندی نو خیز لڑکوں نے مفتی رفیع عثمانی صاحب کا رد کرنے کی کوشش کی ہے مگر پورے مضمون میں کسی بھی ایوبندی کو مفتی رفیع عثمانی صاحب کو جھوٹا کہنے کی ہمت نہیں ہوئی۔

ایسی صورت میں دیوبندی موصوف کا مسدود حوالہ غیر معتبر قرار پاتا ہے، ہندو دیوبندی موصوف کاس سے استدلال درست نہیں ہے۔

(2) دیوبندی موصوف کا دعویٰ اکابرین دیوبند کے فتوؤں کا ہے مگر دیوبندی موصوف اس معاملہ میں دور حاضر و ضعیف قریب کے دیوبندی مہو یوں کو گھسیٹ لائے ہیں، ہونا تو یہ چاہیے تھا کہ وہ اس معاملہ میں اپنے اکابرین کی تصریحات پیش کرتے مگر وہ اس سلسلہ میں عاجز و ناکام رہے ہیں، جو کہ ان کی شکست فاش کی دلیل ہے۔

(3) سرفراز گلکھڑوی صاحب دیوبندی مولوی حسین علی داس بھٹراں کے شاگرد تھے اور وہ اپنے اعتراض نظریات کی وجہ سے علماء دیوبند میں مشہور و معروف تھے، اس کے اعتراضی نظریات کی جھلک تفسیر "ہفتہ اسحیر ان" میں دیکھی جاسکتی ہے، انہی اعتراضی نظریات کی وجہ سے تفسیر "ہفتہ اسحیر ان" کو تھانوی صاحب نے اپنی کتابوں میں رکھنا بھی گوارہ نہ کیا (جس کی تفصیل آگے آئے گی، ان شاء اللہ العزیز) سرفراز گلکھڑوی صاحب پر حسین علی داس

فتاویٰ افریقہ

اعلیٰ حضرت
مولانا شاہ احمد رضا خان بریلوی

نذیر سنز پبلشرز
۴۰۔ سٹے اردو بازار ○ لاہور

فی الاسلام سنة حسنة وعبارات ائمہ سے گذرا۔ والحمد للہ رب العالمین۔ تعظیم حضور پر نور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دار ایمان ہے اس کا منکر قطعاً کافر مگر یہ نفس تعظیم میں ہے۔ افعال
تعظیم میں جس کا ثبوت ضروریات دین سے ہے جیسے درود و سلام اس کا منکر مرتد کافر
یا جس کا ثبوت قطعی ہو اگرچہ ہر کسی نہ ہو ائمہ حنفیہ اسے بھی کافر کہیں گے، بغیر اس کے
تغییر کی گنجائش نہیں، خصوصاً ایک نوپید ابات جس میں منکر کو شبہ بدعت یہ اس کے لئے ہے
جس کا انکار برہانے و ہدایت نہ ہو ورنہ وہابیہ پر خود ہی صدمہ و جب سے کفر لازم، اور
ان کے انکار کا منشا بھی وہی ہوتا ہے کہ ان کے سینے تو پین سے پر اور تعظیم معطلے صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم ان کے دلوں پر شائق قتل ہو تو باقی ظکھ ان اللہ علیہم بذات الصلوة
واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۸۰) حضور پر نور سیدنا ماثوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور اقدس و انور سید عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وارث کامل و نائب تام ہیں یا تینہ ذات ہیں کہ حضور پر نور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم مع اپنی جمیع صفات جمال و جلال و کمال و افضال کے ان میں متجلی ہیں جس طرح ذات
نورت احدیت من جملہ صفات و نعوت جلالت آئینہ محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں تجلی فرما
ہے من رانی فقہرائی الحق تعظیم غوثیت صین تعظیم سرکار رسالت ہے اور تعظیم سرکار رسالت
عین تعظیم حضرت عزت ہے۔ جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور یہ مثل صلاة بالاستسلا
ان تعظیموں میں نہیں جن کو شرع مقرر نے شان نبوت سے خاص فرما دیا ہو تو وہی آیات و احادیث
و ارشادات ائمہ قدیم و حدیث اس کے جواز میں بھی کافی کفانا الکافی فی الدارین و صیغہ
وصلہ صلی سید الکونین ذوالہ وصحبہ و غوث الشقین ذوالجنہ و امستہ
کل حین و این ذوالکل اشو و حین ذوالحمد للہ رب العالمین ذوالحسب و الشامتین ذواللہ
سبحنہ و تعالیٰ اعلم ذوالعجلہ حل معبدہ انحرول حکم۔

سوالات بار دیگر

سوال ۸۱ بسم اللہ الرحمن الرحیم ذوالحمد للہ رب

روئید، تاریخی منظرہ بہاولپور

ماہنامہ

علماء اہل سنت و علماء دیوبند

لقدیس الوکیل

عن

مفت محمد امجد علی عثمانی

مفت محمد امجد علی عثمانی

حضرت مولانا ابو سعید احمد غلام احمد صاحب دہلی نقشبندی قسری اور مقدمہ

مفت محمد امجد علی عثمانی

مفت محمد امجد علی عثمانی

اور تحقیقی جواب یہ ہے کہ شرک نام ہے وجوب وجود اور استحقاق عبادت میں کسی کو باری تعالیٰ سے شریک بنانے کا، جیسا کہ کتب عقائد میں مرقوم ہے۔ در نہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا خدا سے یہ ہمت ہے ایمان اور اطاعت میں شریک بنانا، بحکم قرآن و حدیث و اجماع فرض ہے، اور دو چیزوں کا بعض لوازم میں شریک ہونا یہ واجب نہیں کرتا ہے کہ ایک دوسرے فی الحقیقت یا تمام عوارض میں برابر ہو گیا۔ غور کرنے سے معلوم ہو جائے گا کہ یہ کوئی شرک ممنوع نہیں ہے، مگر احوال ایک چیز کو دوسری دیکھتا ہے، برائین والے نے مع حواہین جواب تفصیلی میں لکھا ہے۔

مولانا فیض الحسن کا مقام علمی !

قولہ مولوی فیض الحسن صاحب الحق
اقول مولوی فیض الحسن صاحب کی اخبار کا حوالہ عجیب حوالہ ہے
گفت کہ تو مسائل اعتقادیہ قطعیہ میں ہے اور حوالہ اخبار کا صحیح ہذا
کوئی دلیل عقلی نہ نقلی اس سے نقل کی

فقیر کا انشاء کہتا ہے کہ مولانا فیض الحسن مشہور جلیل القدر علمائے ہندوستان کے علوم نقلی و عقلی میں تصانیف مفیدہ کا مصنف ہے، تفسیر جہلین کا حاشیہ اور تفسیر بیضاوی کے اشعار پر شرح اور مشکوٰۃ المصابیح کی بھی شرح لکھی ہے، لاہور سے ایک مرتبہ جب بہاول پور میں وارد ہوئے تھے، تو یہ خلیفہ احمد ان کی جوتیاں آگے رکھتے تھے، کیوں کہ آپ ان لوگوں کے

استاد تھے، اب ان مخالفین حق سے جو وہ مخالف ہوئے اور ان کے مرشد
رشید احمد گرفت کرنے لگے تو سخن حق کی تلخی سے ان کے اخبار کا حوالہ
نا پسند آیا حالانکہ اس عربی اخبار کے پڑھنے والے یقین کرتے ہیں، کہ وہ
اخبار مسائل شرعیہ کی تحقیق میں عجیب تر چیز ہے۔
ایک فقیر متعلق اس مسئلہ کے ان کی کلام نقل کرتا ہے، تاکہ ناظرین
اس کا رتبہ معلوم کریں۔

مولانا قیسن الحسن سہارنپوری کی یوبندی اعتقاد پر گرفت
ساتویں سال کی پہلی عبارت "شفاء الصدور" میں کہتے ہیں کہ :-
ابتداء اور وسط اور انتہا حقیقی بھی ہوتا ہے اور عرفی بھی خواہ کم
متصل یا منفصل میں متحقق ہو، ان کے عرفی اور اضافی کا تعلق محال
نہیں مگر حقیقی کا تعدد کم معین کی طرف نسبت کرنے سے سطح ہو خواہ
خط ہو خواہ جسم متعین ہے، اس لئے کہ شارح تہذیب نے کہا ہے
کہ بسم اللہ میں ابتداء حقیقی پر محمول ہے، اور حمد کی حدیث میں

اصل عبارت شفاء الصدور۔ ان کلام من الابتداء والوسط والانتہاء
یکون حقیقاً و عرفیاً سواء تمحقق فی الذکر المتصل اولکم المفضل والعرفی و
الاضافی منها لا استحالة فی تعددہا واما الحقیقی منها فیمکن تعددہا یا
لاضافة الی کم معین سطحاً کان او خطاً او جسمنا و لذلک قال شارح
التمہذیب لا یبتداء عرفی التسمیة محمول علی الحقیقی و فی حدیث التعلیم

پنجتن پاک کلمے کا ثبوت

مفسر تشہیر ملک التحریر
منظر اسلام رئیس الفقہاء جنہ ت علامہ مولانا مفتی

فیض الحق الدینی اولیٰ حق

اولیٰ حق

وَدَحْجَهُ ثَمَّ حَذَّ الْحَسَنِ وَدَخَلَهُ ثَمَّ حَذَّ ثَوْبِ طَمَّةٍ وَدَحْجَهُ ثَمَّ حَذَّ
عَلَى وَدَحْجَهُ ثَمَّ قُلْ اِنَّمَا يَرِيدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَيْتِ
وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا وَهُوَ مَشْهُورٌ مِنْ زَوَايِهِ وَ سَلَمَةُ مِنْ رِوَاةِ اَحْمَدَ وَ
بُزْجِي (مسرح السنن ج ۴ ص ۴۲۰)

ترجمہ - ہے شک یہ حدیث فی الجملہ صحیح ہے اور بے شک یہ ثابت ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) بے حجاب علی و فاطمہ اور حسن و حسین (رضی اللہ
عنا) کے لئے فرمایا کہ یہ سیرے المیت ہیں۔ الٰہی تو اہل کو ارجاس سے خوب اچھی
طریق پک کر لے ہو یہ روایت سبب شریف میں ہے جسے ام المومنین عائشہ صدیقہ
رضی اللہ عنہا بیان فرماتا ہے۔ مافریا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ
اہل کا مسل اور جسے سائے نکلے تو حضرت حسن بن علیؑ اور اس کھل میں داخل ہو
سے پھر حسین آئے تو وہ بھی اس کھل میں داخل ہو گئے پھر جناب فاطمہ الزہرا
رضی اللہ عنہا۔ میں تو پہلے بھی کھل میں، چل ہو گئیں اور پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ آئے تو
وہ بھی اس کھل میں داخل ہو گئے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے "امسا
بیربہ اللہ" آیت کے آخر تک فرمایا اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی یہ روایت
مشہور ہے جسے ام احمد بن فضل اور ترمذی نے بیان کیا۔

۱۰ نکودہ - ہمارے دور کے خورج و لواصب میں تہیہ و عبادت کو غور سے
پڑھیں کہ وہ ایسے اہل حضرات سیدنا علی، سید و فاطمہ اور حسین کریمین (رضی اللہ
عنہم) کو ایسے واضح طور پر آیت تطہیر میں داخل کر رہی ہے

(۲) ان تحریر کا رد و رد و جواب اور جواب و حواشی کا مستند حافظ ابن کثیر نے بھی
کی لکھا ہے۔

وَقَدَّرَ وَعَنِ عَائِشَةَ وَ ام سلمة امی المومنین الی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم استعمل علی الحسن و لحسن و امہا و ابیہا فقال
اللہم هؤلاء اہل بیتی فاذهب عنهم الرجس وطہرہم تطہیراً

میں تاجدار ہیں سنت حضور مطلق اعظم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

مجھ میں وہ کتاب ضبط شکایت کہاں ہے اب
چہنہ نہ مجھ و میرے بھی وہ میں کہاں ہے اب

دست و گریباں کا تحقیقی و تنقیدی جائزہ



انجینئر محمد عارف زبیر



پر ملامت کرے۔ بلکہ دونوں اپنے اپنے مسلک پر رہیں اور لڑائی
جھگڑے سے پرہیز کریں۔" (اعمال الہاری ج ۱ ص ۳۳۱)

لہذا جہنم میں سے کسی کو بھی کچھ نہیں کہا جائے گا۔ اب آخر میں ہم یوسف
لہ حیوانوی کا حوالہ پیش کر کے اس بحث کو ختم کرتے ہیں۔ ان سے سوال ہوا کہ انور شاہ
کاشمیری نے عیدالاضحیٰ کو کافر کہا تو جو باپا حضرت لکھتے ہیں:

"دلوں نے ان معلومات کے بارے میں سامنے قائم کی جو ان
نیک باطنی شخص، ہر شخص اپنے علم کے مطابق حکم لگانے کا مکلف
ہے، بلکہ ایک ہی شخص کی سامنے کسی بارے میں دو باتوں میں
تلفیق ہو سکتی ہیں، پھر تعارض کیسا ہوا؟"

(آپ کے مسائل اور ان کا حل ج ۲ ص ۶۰۲)

لہذا اگر کسی نے تکفیر کی ہے تو اس نے اپنی معلومات کی بناء پر کی ہے، اور یہ ہرگز
"دوست دگر یہاں" نہیں۔

(۳) غزالی زمان علامہ احمد سعید کاظمی رحمہ اللہ

معرض صاحب نے اس جگہ بھی انہیں کتب کا سہا رالیا، جو کہ غیر معتبر ہیں، اور
مصنفین کی ذاتی آراء پر مشتمل ہیں، ان کا مسلک اہل سنت سے کوئی تعلق نہیں، حضور
غزالی زماں مسلک اہل سنت کی، ایک عظیم اور مقتدر شخصیت ہیں۔ اصل میں آپ رحمہ اللہ
نے ترجمہ قرآن کرتے ہوئے ذنب کی نسبت حضور کی طرف قائم رکھتے ہوئے اس کا
ترجمہ خلاف اولیٰ کیا جس پر غیر معتبر حضرات نے لابیائی اعتراضات کیے، جن کی کوئی
اہمیت نہیں۔ اس مسئلہ کی تفصیل کے لیے علامہ عبدالحمید سعیدی کی کتاب "احمد، ایمان"
کی طرف رجوع کریں۔ معرض نے "التعديجات" سے بھی ایک اقتباس نقل کیا۔ اس

کتابخانه اسلامیہ
کنز الایمان و مخالفین

نیمروز تقویدی



تحریر: تحریک بدیۃ الامہ

اسی ہے اس کا مقصد اس سے کہ وہ اس سے یہ بات نہ کرے
 کہ اس سے اس کا مقصد اس سے کہ وہ اس سے یہ بات نہ کرے
 کہ اس سے اس کا مقصد اس سے کہ وہ اس سے یہ بات نہ کرے
 کہ اس سے اس کا مقصد اس سے کہ وہ اس سے یہ بات نہ کرے
 کہ اس سے اس کا مقصد اس سے کہ وہ اس سے یہ بات نہ کرے
 کہ اس سے اس کا مقصد اس سے کہ وہ اس سے یہ بات نہ کرے
 کہ اس سے اس کا مقصد اس سے کہ وہ اس سے یہ بات نہ کرے
 کہ اس سے اس کا مقصد اس سے کہ وہ اس سے یہ بات نہ کرے

شہ اول

بہاب نے اعتراض کیا کہ نہ ممبر علی صاحب کو کیونکہ دوسرے مولوی سالی تیار
 ہے اور انہوں نے جناب کی کتاب کے متعلق تعریفی کلمات ادا کئے ہیں
 سے کہ نہیں کہہ سکتے۔ جناب کے اس لایعنی اعتراض سے ان کی علمی حیثیت جو
 واضح ہوئی غیر عرض ہے کہ تا تو ہی صاحب کا موقف ہے کہ ارواح امیہ کا زمانہ
 ہوتا اور یہ بندی اسے تفرد کہتے ہیں مگر آپ حیات وغیرہ کی تعریف تو لکھ کر
 موجود ہے کیا جناب اس بناء پر اس کے تفرد ہونے کا انکار کریں گے۔ ایسے ہی
 تیب ان کے شاگردوں کا علامہ آوسی نے توسل کی تردید کی ہے مگر یہ بندی حد
 سے اس کا اثر ہی کہا ہے لہذا ان گھر کے حوالہ جات کی روشنی میں جناب
 اعتراض اب ان کی جہات کا انکار کرنے کے کچھ وزن نہیں رکھتا۔ پھر وہ
 مانچا ہی نظر آتا ہے۔

اس سنت کی کتابوں میں بعض ماہ کے ایسے اقوال بھی ملتے ہیں جنہیں مختلف

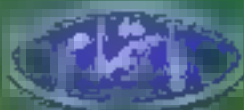
تہذیب اول

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عبارت کابر کا تحقیقی و تنقیدی جائزہ



علامہ قلام نصیر الدین سیالوی



محمد اویس ہمدانی

مکتبہ غوثیہ

بیت اول، بازار کلاں، کلاں، پاکستان



مطالعہ بریلویت

از

حضرت مولانا محمد حسن علی رضوی رحمۃ اللہ علیہ



میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اہل بیت کے
ان سے حرلی تو اعدیا صالط سے ہے ؟

تحدیر الناس اور مولوی محمد حسن باقوتوی مولوی محمد حسن
باقوتوی کے ہم فکر و ہم دہش تھے۔ ان کی اثر میں عباس رضی اللہ
عنه کی صحبت تسلیم کر کے کی جبر چرب عمل نہ کھدیک اور اس پر
نہار علم سے مادی منگو سے نہ پیدا و انحصار نہ تھے نہ سہ کے
مصدر تھے، لہذا مولانا محمد علی علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے مولانا
حسن باقوتوی کا لقب تیب قریباً باقوتوی محمد حسن باقوتوی سے تحدیر ان
اثر میں عباس سے تو سب کا اعلان کر دیا تھا۔ اس فرقہ نامہ کے دو تیب سب
ملاحظہ ہوں مولوی محمد حسن باقوتوی سے مولانا علی صاحب کے نامہ
جنت حسین کو یہ لکھ

جواب محمد و محمد مکرّم و محمد مجتہد میں از اسلام مسطور۔
اتماک یہ ہے کہ واقع میں جو سب مولوی علی صاحب
عباسی قریب کے مطابقت سے یہ جواب اس جواب کا جواب
لکھا تھا مولوی عبد الحی فرنگی علی نے لکھا تھا۔
اور زبانی اس سے شاہ نظام حسین صاحب کے میں سے یہ
افراد کی کہ لکھ کو اس تحریر پر اصرار نہیں جس وقت علمائے
اقوال و کتب سندہ سے تیرے علمی ثابت ہوگا میں

قد اس کرمانوں کا مگر مولوی صاحب سے زیادہ ضروری
نورانی عطی نوبت نہ کی اور نہ محمد کو اس کی اطلاع دی بلکہ
انوں ہی کفر کا کھڑا کر دیا۔ وہ غلام بریلی میں لوگ اس
طرح کا فرکار کرتے تھے کہ میر میں سے خدا کے رسول
کیا۔ اگر اس کو یہ کہ دو سے میں خدا کا فریب تو توبہ
کرنا میں خدا تعالیٰ قبول کرے نہ زیادہ یا نہ کم اور ان میں

مولوی علی علی صاحب اس تحریر سے بھی مطمئن نہ ہوئے۔ ان کے
اثر میں عباس کی صحبت قبول کر کے کے بعد مولانا محمد حسن
حاکم السنن بھرتے تھے اس سے مولوی علی علی صاحب سے یہ
سے ایک فتویٰ لکھا جس کی ادب سے مولانا محمد حسن کی کفر شہر کی گئی۔

اثر میں عباس کی صحبت سے رجوع جدید مولوی محمد حسن

تحدیر ماس کے کفر پر مسد جات اور اثر میں عباس کی صحبت کے
نور سے رجوع کرتے ہوئے مجدد و دلیل اشتہار منع کیا۔
عبد العطر کے بعد تیرے وجود تھا کہ مولوی علی صاحب
نے ایک انتقاد اس پر سے منگو یا بہت جی کی دو سے میری
کفر شہر کی وہ انتقاد میری طرف سے بالخصوص نہیں گزرا
بعد تشریف آوری مولوی محمد یعقوب علی علی صاحب کے
اس کی نقل میں سے بعض دیکھی اور اس عید و دل کے



قَدْ عَلِمْتُ لَمَّا يَحْكِي حَالِي قَلْبُهُ شَيْئًا لَا رَاحِيَةً
وَلَيْتَهُ لَمْ يَصْلِحِ الشُّعْرُ لَكَ فَإِنَّهُ عَقَلَ حَقًّا
فَتَسَامِلُهُ بِسُوءٍ تَعْتَكِفُهُ قَدْ كَبَّرَ ابْنُ شَهْر
الشُّعْبُ فِي مَعَالِمِ الْعُلَمَاءِ وَمَا سَبَّ الْمُرِيضُ
فِي الْقِسْرِ إِلَّا قَوْلًا فِي عَذَابِ الْإِمَامِ وَكَيفَ هَلَاكَ مَا كُنَّا
عَنْهُمَا۔

(الکافی والالقاء جلد دوم صفحہ ۱۰۰-۱۰۱ مطبوعہ
تہران طبع جدید)

ترجمہ: حاکم نیشاپوری ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ معروف ابن بیہ۔ یہ
بہت بڑے علموں میں سے ہے۔ اور ان کی شریعت کے سکون
وہ۔ ابن بیہ کا میلان خبیثیت کی طرف تھا۔ شیعہ سنی دونوں اس
کے تشیع کی تعریف کرتے ہیں۔ یہی سننے ابن عباس سے بیان کیا۔ کہ
نے ابو اسماعیل انصاری سے حاکم کے معلق پر چاہا کہ جسے حدیث
میں تھے تھے۔ اور خبیثیت رافضی ہے۔ پھر ابن طاہر نے کہا۔ باطنی
طور پر متعصب شیعہ تھا اور خلافت و تقدیم میں سنی جزا کا ہرگز نا
تھا۔ یہ معاویہ رضی اللہ عنہ امدان کی آل سے بغیر تھا۔ اور یہ بات
اس کی اطلاع تھی۔ اس کا کوئی منہ اس کی طرف سے نہیں کیا گیا۔ یہاں
کہتے ہیں۔ اس کا اخراج جنگ صفین سے وہ تو ظاہر ہے۔ یہاں
شیعین کا تروہ ان دونوں کی ہر حال میں تعلیم کرتا تھا۔ ہذا وہ خبیث ہے
رافضی نہیں۔ کاش کہ وہ مسترد نہ نکلتا۔ کیونکہ اس میں اس نے ان
کے فضائل سے روگردانی کی ہے۔ اور بے جا تعریف کیا ہے۔

تذکرہ جگہ:

غزوہ خندق کے دن جب حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اپنے
دو مخالفی عمر بن ابی بکر و دوسے لڑائی لڑی۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
علی کا یہ کام، قیامت میری امت کے کاموں سے افضل ہے۔

یہی وجہ ہے کہ روایت مذکورہ چونکہ اہل سنت کے اجماعی نظریہ عقیدہ و عقائد
درستی کے بڑے بھری ہوئی نظراتی ہے اس لیے وہ اس کے تحت یہ ماننے والے۔

قُلْتُ فَكَيْفَ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَخَرَّاهُ - میں کہتا ہوں کہ اس شخص
ماسب مستدرک کہ کہ یہ روایت اس نے خود بنائی ہے لہذا اسے روایات
دریں کے متعقدت کے پیش نظر ان شیعہ نے اسے اپنا آدمی کہا ہے۔
أَخْبَارُ الشَّيْعَةِ -

وَالْأَعْظَمُ أَبُو بَكْرٍ عَمْدُ اللَّهِ الْحَاكِمُ كَانَ
بِقَدْرَةِ يَحْيَى إِلَى الشَّيْبَةِ فَخَرَّاهُ إِبْرَاهِيمُ
بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَمَوِيُّ قَالَ جَمَعَ الْحَاكِمُ
أَعَادِيثَ وَزَعَمَ أَنَّهَا صَحَاحٌ عَلَى شَرْطِ
بُخَارِيٍّ وَمُسْلِمٍ مِنْهَا حَدِيثُ الْكَلْبِيِّ
وَأَنَّ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَقَالَتْ مَوْلَاهُ فَاذْكُرْ مَا
عَمِيهِ أَصْحَابُ الْحَدِيثِ وَلَمْ يَلْتَمِزُوا
قَوْلَهُمْ قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الشَّاذِلِيُّ كُنَّا
فِي مَعْشَرِ السَّيِّدِ إِلَى الْحَسَنِ فَسَأَلَ الْحَاكِمُ
عَنْ حَدِيثِ الْكَلْبِيِّ فَقَالَ لَا يَصِحُّ وَفَوْضَحَ

تفسير الجلالين

بهاشم المصنف الشريف

بالرسم العثماني

دار الحديث
القاهرة

١٦ - ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾ يعني سبع أرضين ﴿ يَنْزِلُ الْأَمْرُ ﴾ الوحي ﴿ بَيْنَهُنَّ ﴾ بين السماوات والأرض ينزل به جبريل من السماء السابعة إلى الأرض السابعة ﴿ فَتَعْلَمُونَ ﴾ متعلق بمحذوف ، أي أعلمكم بذلك الخلق والنزول ﴿ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ .

﴿ سورة التحريم ﴾

[مدنية وآياتها اثنا عشرة آية]

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ سورة التحريم ﴾

١ - ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ﴾ من أمثلك مارية القبطية لما واقعها في بيت حفصة وكانت غائبة فجاءت وشق عليها كون ذلك في بيتها وعلى فراشها حيث قلت : هي حرام علي ﴿ لَتَنفَى ﴾ تخرجها ﴿ مَرْضَاتِ أَزْوَاجِكَ ﴾ أي رضائن ﴿ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ غفر لك هذا التحريم .

٢ - ﴿ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ ﴾ شرع ﴿ لَكُمْ تَحِلَّةً ﴾ تخليتها بالكفارة المذكورة في سورة المائدة ، ومن الأيمان تحريم الأمة وعمل كفر  قال مقاتل : أعتق رقبة في تحريم مارية ، وقال الحسن : لم يكفر لأنه  مغفور له ﴿ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ ﴾ ناصركم ﴿ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾ .

٣ - ﴿ وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ ﴾ هي حفصة ﴿ حَدِيثًا ﴾ هو تحريم مارية وقال لها لا تنسبه ﴿ فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ ﴾ عائشة فلما منها أن لا حرج في ذلك ﴿ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ ﴾ أطلعه ﴿ عَلَيْهِ ﴾ على النبأ به ﴿ عَرَفَ بَعْضُهُ ﴾ بعضه ﴿ لِحَفْصَةَ ﴾ وأعرض عن بعض تكريمًا منه ﴿ فَلَمَّا نَبَأَهَا بِهِ قَالَتْ مِنْ أَنْبَاءِ هَذَا قَالَ نَبَأُنِي الْعَلِيمُ ﴾ هذا قال نبأني العليم الخبير ﴿ أَيُّهَا اللَّهُ ﴾

مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لَتَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿١٦﴾

(٣) سُورَةُ التَّحْرِيمِ وَآيَاتُهَا اثْنَا عَشَرَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبَنَّى مَرْضَاتِ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١﴾ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةً أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾ وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَأُنِيَ الْعَلِيمُ

أسبب نزول الآية ١٤ وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا ﴾ الآية ، قال : بلغنا أنها نزلت في عبد الله بن نفل .

أسبب نزول الآية ١٨ وأخرج أحمد والحاكم وصححه عن ابن عباس قال : كان رسول الله ﷺ في ظل حجرة وقد كاد الظل -

فتاویٰ رضویہ

مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ



رضا فاؤنڈیشن

جامعہ نظامیہ رضویہ

اندرون لوہاری دروازہ لاہور

پاکستان (۵۴۰۰۰)

کہہ ان میں وہ ہیں جن سے خدا نے کلام کیا، اور ان میں بعض کو درجوں بلند فرمایا۔

لَقَدْ كَلَّمَ اللَّهُ مَرْفَعَهُمْ بِرَحْمَةٍ ۝۱۰۳

انہر فرماتے ہیں یہاں اس بعض سے حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مراد ہیں کہ انہیں سب انبیاء پر رفعت و عظمت بخشی۔

کما نص علیہ الیہوی^۲ والبیضاوی^۳ والنسفی^۴ والسیوطی^۵ والقسطلانی^۶ والزرقلانی^۷ والشامی^۸ والحدادی^۹ وغیرہم واقتصار الجلالین^{۱۰} دلیل انہ اصح الاحوال لا تعزیر ذلک فی الجلالین۔

ات ۱

اور یوں ہم ذکر فرمانے میں حضور کے ظہور افضلیت و شہرت سیادت کی طرف اشارہ تمام ہے، یعنی یہ وہ ہیں کہ نام لویا نہ ہو انہی کی طرف ذہن چائے گا اور کوئی دوسرا خیال نہ آئے گا۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فقیر کہتا ہے اہل محبت جانتے ہیں کہ ابہام نام میں کیا لطف و حرہ ہے ع

اے نکل ہو غر سند تو بونے کسے داری

(اے پہل تو ہے شامانی ہے کہ تو کسی کی خوشہور کہتا ہے۔ ت)

خرد اے دل کی سمجھائے سے آید کہ زانہ سحر شش بونے کسے می آید

(اے دل آخر شخیر می ہو کہ سمجھاتا ہے، جس کے عہد و مانسوں سے کسی کو خوشہور آتی ہے۔ ت)

القرآن الکرم ۲۵۳/۲

^۲ معالم التنزیل: تفسیر الیہوی تحت الآیة ۲۵۳/۲ دار الکتب العلمیة بیروت ۱۴۱۷ھ

^۳ انوار التنزیل: تفسیر البیضاوی تحت الآیة ۲۵۳/۲ دار الفکر بیروت ۱۴۰۹ھ

^۴ مدارق التنزیل: تفسیر النسفی تحت الآیة ۲۵۳/۲ دار الکتب العربیہ بیروت ۱۴۰۷ھ

^۵ تفسیر جلالین تحت الآیة ۲۵۳/۲ ص ۳۹